

سورة النورين

التي يزعم فريق من الشيعة أنها من القرآن الكريم

دراسة تحليلية أسلوبية

د. إبراهيم عوض

دار زهراء الشوق

١١٦ شارع محمد فرهد - القاهرة

المقدمة

هذه الصفحات تعرض بالدراسة لما يزعمه فريق من الشيعة مدخول لعقيدة من أن القرآن الكريم قد سقطت منه بعض النصوص التي تتحدث عن حق علي ونريته في إمامة المسلمين بعد النبي عليه الصلاة والسلام . ومن هذه النصوص في زعمهم سورتان كاملتان تسميان « الولاية » و « النورين » . وقد تلقفت طائفة من المستشرقين والمبشرين هذه الورقة وأخذت تلعب بها بغية إثارة الشك في النص القرآني ، أو على الأقل من أجل بلبلة المسلمين والعمل على إغاثتهم وإيقافهم موقف المتهم المدافع عن نفسه بما يخلقه ذلك الموقف في نفس صاحبه عادة من إحساس بالحيرة والذوينة .

وقد رأيت أن أدرس إحدى هاتين السورتين دراسة علمية فحللت أسلوب سورة « النورين » لأرى مدى اقترابه من الأسلوب القرآني أو ابتعاده عنه ، فثبت لي على نحو قاطع أنها لا تمت للقرآن بأية وشيجة ، وأن التزييف فيها والركاكة واضحا تمام الوضوح ، إلى جانب تناقضاتها وسخف معانيها .

وهأنذا أضع بين يدي القارئ ما قمث به من تحليل أسلوب سورة المذكورة . ويقوم منهجي في هذا التحليل على ذكر آيات السورة (كلها تقريبا) آية آية ، متبعا كل آية منها بما وجدته فيها من ملاحظات لفظية ومعنوية . والله من وراء القصد .

نص السورة المزعومة

بسم الله الرحمن الرحيم * يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالنورين أنزلناهما
يتلوان عليكم آياتي ويحذراتكم عذاب يوم عظيم * نوران بعضهما من بعض وأنا
لسميع عليم * إن الذين يوفون بعهد الله ورسوله في آيات لهم جنات نعيم *
والذين كفروا من بعد ما آمنوا بنقضهم ميثاقهم وما عاهدهم الرسول عليه يقدفون
في الجحيم * ظلموا أنفسهم وعصوا لوصى الرسول أولئك يشقون من حميم * إن
الله الذى نور السموات والأرض بما شاء واصطفى من الملائكة وجعل من
المؤمنين * أولئك من خلقه يفعل الله ما يشاء لا إله إلا هو الرحمن الرحيم * قد
مكر الذين من قبلهم برسلهم فأخذتهم بمكرهم إن أخذى شديد أليم * إن الله قد
أهلك عادًا وثمودًا بما كسبوا وجعلهم لكم تذكرة فلا تتقون * وفرعون بما طغى
على موسى وأخيه هارون أغرقه ومن تبعه أجمعين * ليكون لكم آية وإن
أكثركم فاسقون * إن الله يجمعهم فى يوم الحشر فلا يستطيعون الجواب حين
يسألون * إن الجحيم مأواهم وإن الله عليم حكيم * يا أيها الرسول بلغ إنذارى
فسوف يعلمون * قد خسر الذين كانوا عن آياتي وحلمى معرضون * مثل
الذين يوفون بعهدك إني جزيتهم جنات النعيم * إن الله لذو مغفرة وأجر عظيم *
وإن عليا من المتقين * وأنا لنوفيه حقه يوم الدين * ما نحن عن ظلمه بغافلين *
وكزمناء على أهلك أجمعين * فإنه ونريته لصابرون * وإن عدوهم إمام

المجرمين * قل للذين كفروا بعدما آمنوا طلبتم زينة الحياة الدنيا واستعجلتم بها ونسيتم ما وعدكم الله ورسوله وتقصتم العهود من بعد توكيدها وقد ضربنا لكم الأمثال لعلمكم تهتدون * يا أيها الرسول قد أنزلنا إليك آيات بينات فيها من يتوفاه مؤمنا ومن يتولاه من بعدك يُظهرون * فأعرض عنهم إنهم معرضون * إنا لهم شخضرون * فى يوم لا يغنى عنهم شيء ولا هم يزخمون * إن لهم فى جهنم مقاما عنه لا يعدلون * فسبح باسم ربك وكن من الساجدين * ولقد أرسلنا موسى وهارون بما استُخِيف فبغوا هارون فصبر جميل فجعلنا منهم القردة والخنازير ولعنّاهم إلى يوم يبعثون * فاصبر فسوف يبصرون * ولقد آتينا بك الحكم كالذين من قبلك من المرسلين * وجعلنا لك منهم وصيًا لعلمهم يرجعون * ومن يتول عن أمرى فإنى مرجعه قليتمتعوا بكفرهم قليلا فلا تسأل عن الناكثين * يا أيها الرسول قد جعلنا لك فى أعناق الذين آمنوا عهدا فخذه وكن من الشاكرين * وإن علينا قانتا بالليل ساجدا يحذر الآخرة ويرجو ثواب ربّه قل هل يستوى الذين ظلموا وهم بعبادى يعلمون * سيجعل الأغلال فى أعناقهم وهم على أعمالهم يندمون * إنا بشرناك بذريقه الصالحين * وإنهم لأمرنا لا يخلفون * فعليهم منى صلوات ورحمة أحياء وأمواتا يوم يبعثون * وعلى الذين يبيعون عليهم من بعدك غضبى إنهم قوم سوء خاسرين * وعلى الذين سلكوا مسلكهم منى رحمة وهم فى الغرفات آمنون * والحمد لله رب العالمين .

تحليل السورة أسلوبياً

يا أيها الذين آمنوا ، آمنوا بالنورين أنزلناهما يتلوان عليكم آياتي ، ويحذرانكم عذاب يوم عظيم .

بالنسبة لكلمة « النورين » بصيغة المثنى فإنه لم يرد في القرآن تثنية « نور » (بل ولا جمعه) قط . كذلك فإن المقصود بالنورين هنا شخصان (هما النبي عليه الصلاة والسلام وعلى كرم الله وجهه) . على حين لم يوصف أى من البشر في القرآن بأنه نور . وإنما الذى وُصف فيه بأنه نور هو الله سبحانه أو القرآن نفسه : « الله نور السماوات والأرض » (النور / ٣٥) .

« فالذين آمنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذى أنزل معه أولئك هم المفلحون » (الأعراف / ١٥٧) . وحتى لا يقول أحد إن النور فى قوله تعالى : « قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين » (المائدة / ١٥) هو الرسول صلى الله عليه وسلم فإننا تلفت النظر إلى الآية السابقة . فالنور فيها قد أنزل مع الرسول عليه السلام . أى هو غيره . وكذلك إلى هذه الآية : « ماكنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء من عبادنا » (الشورى / ٥٢) . فالنور فيها هو الكتاب وليس الرسول (أو أى شخص آخر) . بل إن النور لم يُصَف في أى موضع من القرآن إلى الرسول عليه الصلاة والسلام (ولا إلى أى نبي) مجرد إضافة .

وفى الوقت الذى نرى فيه الآية التى نحن بصددها تقول إن الله قد أنزل

هذين النورين (محمداً وعلياً) نجد أنه لم يرد في القرآن قط أن الله سبحانه قد أنزل أى شخص من السماء ، وإنما الإنزال فيه يقع على الكتاب أو التوراة أو الملائكة أو الخير أو الذكر أو الأئمة (النعاس) أو الماء أو السكينة أو الرزق أو السلطان أو التور (بمعنى الوحي الإلهي) أو القرآن أو المن والسلوى .

ثم إن التور في القرآن إن اقترن بشيء فهو يقترن بالهداية وما فى معناها ، ولم يحدث قط أن اقترن بالعذاب أو التحذير منه كما هو الحال فى الآية التى بين أيدينا . وهذه أمثلة من الآيات التى اقترن فيها النور بشيء آخر : « قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين » (المائدة / ١٥) . « إنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور » (المائدة / ٤٤) . « وآتيناه الإنجيل فيه هدى ونور » (المائدة / ٤٦) . « فالذين آمنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذى أنزل معه أولئك هم المفلحون » (الأعراف / ١٥٧) . « يهدى الله لنوره من يشاء » (النور / ٣٥) . « يا أيها الناس ، قد جاءكم برهان من ربكم ، وأنزلنا إليكم نورا مبيناً » (النساء / ١٧٤) . « قل : من أنزل الكتاب الذى جاء به موسى نورا وهدى للناس ... ؟ » (الأنعام / ٩١) . « ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان ، ولكن جعلناه نورا تهدى به من نشاء من عبادنا » (الشورى / ٥٢) . « يُؤْتِكُمْ كُفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ » (الحديد / ٢٨) . « جاءوا بالبينات والزُبر والكتاب المنير » (آل عمران / ١٨٤) .

أما الفعل « يحذر » فإنه لم يأت فى القرآن إلا مرتين ، وكان الفاعل

فيهما هو « الله » والمفعول الثاني هو « نفسه » : « ويحذركم الله نفسه » (آل عمران / ٢٨ ، ٢٩) ، وهو ما يخالف ما ورد في الآية التي ندرسها .

نوران بعضهما من بعض . وإنا لسميع عليم .

هذا نص الآية على حسب ما جاء في كتاب جرير (١) . وقد جاء فيه خبر « إنا » مفردًا ، وهو ما لم يرد في القرآن ، سواء كان المتكلم هو الله : « وإنا لمؤفونهم نصيبهم غير منقوص » (هود / ١٠٩) أو غيره : « وإنا لنحن الصافون » (الصافات / ١٦٥) . أما على النص الوارد في كتاب « الشيعة والقرآن » لإحسان إلهي ظهير (٢) فهو « وأنا السميع العليم » ، وبالتالي فلا مشكلة في تركيب العبارة .

إن الذين يوفون بعهد الله ورسوله في آيات لهم جنات نعيم .
العهد في القرآن إما عهد حربي أو غير حربي ، وفي العهد غير الحربي نجد أن الله سبحانه دائما هو طرف قائم بذاته ، بلا شركة مع الرسول عليه السلام أو مع غيره . أما العهد الحربي فلا يكون إلا بين المسلمين والكفار . وقد ورد في واحد من هذا النوع الأخير من العهود اسم الله مع الرسول : « كيف يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله ؟ » (التوبة / ٧) . كذلك لم يرد قط في القرآن « وقاء بالعهد » لأحد إلا لله سبحانه وحده ، بغير أن يشركه في ذلك أحد ، فضلا عن أن يستقل هذا الأحد بذلك . وهذا كله يخالف ما جاء في

الآية التي أمامنا . وهذه هي الآيات التي تناولت هذا الموضوع : « بلى من أوفى
 بعهده واتقى فإن الله يحب المتقين » (آل عمران / ٧٦) . « ومن أوفى بما
 عاهد عليه الله فسيؤتيه أجرا عظيما » (الفتح / ١٠) . « وأوفوا بعهدى أوفى
 بعهدكم » (البقرة / ٤٠) . « الذين يوفون بعهد الله ولا يتقضون الميثاق »
 (الرعد / ٢٠) . « ويعهد الله أوفوا » (الأنعام / ١٥٢) . « وأوفوا بعهد
 الله إذا عاهدتم » (النحل / ٩١) . « ومن أوفى بعهده من الله ؟ »
 (التوبة / ١١١) . وهناك آيتان ورد فيهما العهد مطلقا ، أى بغير أن يضاف
 إلى الله . وهاتان الآيتان هما : « وأوفوا بالعهد ، إن العهد كان مسؤولا »
 (الإسراء / ٣٤) . « والموفون بعهدهم إذا عاهدوا » (البقرة / ١٧٧) . أما
 بالنسبة لعبارة « فى آيات » فالملاحظ أن كلمة « آيات » لم ترد البتة فى القرآن
 مجموعة إلا وهى : أ. نكرة موصوفة . مثل : « ولقد أنزلنا إليك آيات بينات ،
 وما يكفر بها إلا الفاسقون » (البقرة / ٩٩) . « منه آيات مخكمات »
 (آل عمران / ٧) . « والفُقل والضفادع والدم آيات مفضلات »
 (الأعراف / ١٣٣) . « إن فى ذلك لآيات لقوم يؤمنون » (النمل / ٨٦) .
 ب. أو معرفة . (آل) . مثل : « قد فضلنا الآيات لقوم يذكرون »
 (الأنعام / ١٢٦) . « وما ترسل بالآيات إلا تخويفا » (الإسراء / ٥٩) .
 « قل إنما الآيات عند الله » (العنكبوت / ٥٠) . « وصمقنا الآيات لعلمهم
 يرجعون » (الأحقاف / ٢٧) . « وآتيناهم من الآيات ما فيه بلاء مبين »
 (الدخان / ٢٢) .

جـ . أو مضافة ، مثل : « ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير حق » (البقرة / ٦١) . « كذلك يحيى الله الموتى ويرىكم آياته لعلمكم تعقلون » (البقرة / ٧٣) . « ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه ثم أعرض عنها ؟ » (الكهف / ٥٧) . « سأريكم آياتى فلا تستعجلون » (الأنبياء / ٣٧) . أى أنها لم تأت فى القرآن نكرة غير موصوفة ، اللهم إلا مرة واحدة ، وقد سبقها فى تلك المرة لام التأكيد : « إن فى ذلك لآيات وإن كنا لمبتليين » (المؤمنون / ٢٠) . ولكن هذه الآية تنتمى إلى المرحلة المكية ، على حين أن السورة التى بين أيدينا ينبغي أن تكون مدنية ، إذ المفروض جدلاً أنها نزلت بعد حادثة غدير خم ، وهذه الحادثة قد وقعت بعد الهجرة . كذلك فإن كلمة « آيات » لم تأت مجرورة بحرف الجر « فى » قط وهى منكرة .

وتبقى فى هذه الآية عبارة « جنات نعيم » ، بإضافة « جنات » (مجموعة) إلى « نعيم » ، وهو ما لا يعرفه القرآن ، إذ لم تضاف فيه كلمة « جنات » إلى « نعيم » بلا ألف ولا م . أما حينما جاءت كلمة « نعيم » (بلا ألف ولا م) مضافاً إليه فقد استخدمت فى المضاف صيغة المفرد « جنة » وذلك على النحو التالى : « جنة نعيم » (المعارج / ٢٨) . وأما حينما كان المضاف « جنات » (بصيغة الجمع) فقد كان المضاف إليه دائماً هو « النعيم » (بالألف واللام) : « جنات النعيم » (المائدة / ٦٥ ، ويونس / ٩ ، والحج / ٥٦ ، ولقمان / ٨ ، والصافات / ٤٣ ، والواقعة / ١٢ ، والقلم / ٢٤) . وحين يكون المضاف هو كلمة « جنات » والمضاف إليه نكرة فإن هذا المضاف إليه

يكون كلمة أخرى غير « نعيم » ، وهذه الكلمة هي « عَذْر » : « جنات عَذْر » (النحل / ٣١ ، والكهف / ٣١ ، ومريم / ٦١ ، وطه / ٧٦ ، وفاطر / ٣٣ ، والصف / ١٢ ، واليسية / ٨) . أما حينما اجتمعت كلمة « جنات » مع كلمة « نعيم » (منكورة) فلم تكن العلاقة بينهما هي علاقة الإضافة كما في الآية التي نقوم بدراستها الآن . وهذان هما الموضعان اللذان اجتمعت فيهما هاتان الكلمتان في جملة واحدة : « يشرهم ربهم برحمة منه ورضوان وحنان لهم فيها نعيم مقيم » (التوبة / ٢١) . « إن المتقين في جنات ونعيم » (الطور / ١٧) .

والذين كفروا من بعد ما آمنوا بنقضهم ميثاقهم وما عاهدهم
الرسول عليه يَفْقَدُونَ فِي الْجَحِيمِ .
برغم محىء عبارة « إن الذين كفروا ... » مرارا في القرآن لم يحدث أن
جاءت بعدها عبارة « من بعد ما كفروا » قط . وإنما الذي فيه هو : « إن الذين
كفروا بعد إيمانهم » (آل عمران / ٩٠) . و « إن الذين آمنوا ثم كفروا »
(النساء / ١٣٧) .

كذلك لم يحدث قط أن عطف في القرآن « العهد » على « الميثاق » ،
فصلا عن أن يكون هذا العطف في حالة بنقضهما . وهذه هي الآيات التي وردا
فيها معاً : « الذين يقضون عهد الله من بعد ميثاقه » (البقرة / ٢٧) . « الذين
يؤفون بعهد الله ولا يقضون الميثاق » (الرعد / ٢٠) . « والذين ينقضون عهد
الله من بعد ميثاقه » (الرعد / ٢٥) .

ثم إنه لم يحدث في القرآن أن وقع النقص على « ما » المصرية يتلوها
 الفعل « عاهد » (أي المصدر المؤول بالصريح) كما ورد في الآية التي حللها
 الآن من سورة « البورين » ، وإنما وقع « النقص » فيه على المصدر الصريح
 للعهد : « الذين ينقضون عهدهم في كل مرة » (الأنفال / ٥٦) « الذين
 ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه » (الرعد / ٢٥) .

وأيضاً فإن آيتنا هذه تقول : « يُقَذَّفون في الجحيم » ، مع أنه لم يرد في
 القرآن بته « القذف في الجحيم » ، وذلك على رعم الكثرة الهائلة لآيات الجحيم
 فيه . وإليك الآيات التي اشتملت على كلمة « قذف » : « اقذفه في التابوت .
 فاقذفه في اليم » (طه / ٣٩) . « ولكننا حملنا أوزيراً من زينة القوم فقذفناها »
 (طه / ٨٧) . « بل نقذف بالحق على الباطل » (الأنبياء / ١٨) . « قذف في
 قلوبهم الرعب » (الأحزاب / ٢٦ ، والحشر / ٢) . « ويقذفون بالمعيب من
 مكان بعيد » (ساء / ٥٣) . « ويقذفون من كل جانب » (الصافات / ٨) .
 وهي كما ترى تخلو من أي ذكر للقذف في الجحيم .

ظلموا أنفسهم وعصوا لوصي الرسول . أولئك يُسْقُونَ من
 حميم .

برغم ورود الفعل « غضى يغضى » في القرآن الكريم ثلاثاً وعشرين مرة
 فإنه لم يرد البتة متعدياً باللام . وأيضاً لم ترد المعصية في القرآن إلا لله أو
 لرسوله أو أمره أو أمر شخص ما . أما معصية شخص لشخص ما نفسه غير

رسل الله سبحانه فلم ترد .

ثم إن كلمة « وصى » لم تأت قط في القرآن رغم ورود مادة « وصى » فيه اثنتين وثلاثين مرة (هكذا : وصى . وصيناكم . وصينا . أوصاني . ثوصون . يوصى . يوصيكم . يوصين . يوصى . تواصوا . موص . وصية . توصية) .

وأیضا فإنه لم يُصِفَ أى شخص للرسول فى القرآن . وهذه هى الآيات التى ورد فيها « الرسول » مضافا إليه ، ومنها يتضح أن المضاف فى هذه الحالة هو « عمل » وليس « شخصا » : « ويتخذ ما ينطق فُرياب عند الله وصلوات الرسول » (التوبة / ٩٩) . « وهموا بإخراج الرسول » (التوبة / ١٣) . « لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا » (النور / ٦٣) . « فلا تتاجروا بالإثم والعدوان ومعصية الرسول » (المجادلة / ٨) .

كذلك فمع أن كلمة « أولئك » قد تكررت فى القرآن أكثر من مائة مرة فإن خبرها لم يأت فى أى من هذه المرات فعلا أو اسما مشتقا من « س ق ي » . بل لم يرد فى القرآن قط « ينطقون من حميم » (بصيغة المضارع المبني للمجهول) ، وإنما ورد فيه مرة واحدة : « وشقروا ماء حميفا » (بصيغة الماضي) (محمد / ١٥) .

ليس هذا فقط . بل إن « ظلم النفس » (وقد ورد هنا فى أول الآية) لم يأت فى القرآن على رأس أية آية قط . وهذه هى المواضع التى ورد فيها ، ومنها يتيسر ما أقول : « ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه » (الطلاق / ١) .

« قالت : رب إنى ظلمت نفسى » (النمل / ٤٤) . « يا قوم ، إنكم ظلمتم أنفسكم باتخاذكم العجل » (البقرة / ٥٤) . « قلآ : ربنا ، ظلمنا أنفسنا » (الأعراف / ٢٣) . « وما ظلمناهم ولكن ظلموا أنفسهم » (هود / ١٠١) . « وما ظلمناهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون » (النحل / ١١٨) . « وما ظلمهم الله ولكن أنفسهم يظلمون » (آل عمران / ١١٧) . « وما ظلمهم الله ولكن كانوا أنفسهم يظلمون » (النحل / ٢٣) . « كمثل ربح فيها ضرر أصابت حرث قوم ظلموا أنفسهم » (آل عمران / ١١٧) . « والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله » (آل عمران / ١٣٥) . « ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله » (النساء / ٦٤) . « وسكتكم فى مساكن الذين ظلموا أنفسهم » (إبراهيم / ٤٥) . « وما ظلمونا ولكن كانوا أنفسهم يظلمون » (البقرة / ٥٧ ، والأعراف / ١٦٠) . « إن الله لا يظلم الناس شيئا ، ولكن الناس أنفسهم يظلمون » (يونس / ٤٤) . « فما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون » (التوبة / ٧٠ ، والروم / ٩) . « وما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون » (العنكبوت / ٤٠) . « ودخل جنته وهو ظالم لنفسه » (الكهف / ٢٥) . « ومن دريتهما محسن وظالم لنفسه مبين » (الصافات / ١١٣) . « إن الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم ... » (النساء / ٧٩) . « الذين تتوفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم ... » (النحل / ٢٨) .

إن الله الذى نور السماوات والأرض بما شاء واصطفى من
الملائكة والرسل وجعل من المؤمنين * أولئك من خلقه يفعل الله ما
يشاء . لا إله إلا هو الرحمن الرحيم .

رغم ورود لفظ الجلالة فى القرآن قريباً من ألف مرة فلم يحدث فى حالة
وقوعه اسماً لـ « بِنَ » أن عقبته كلمة « الذى » . وقد وقع اسماً لـ « إِنْ »
عشرات المرات أما إذا لم يأت اسماً لـ « إِنْ » فقد يأتى بعده الاسم
الموصول * « الله الذى خلق السماوات والأرض وأرسل من السماء ماء »
(إبراهيم / ٣٢) . « الله الذى رفع السماوات بغير عمد ترونها »
(الرعد / ٢) . « إنما إلهكم الله الذى لا إله إلا هو » (طه / ٩٨) . « الله
الذى خلق السماوات والأرض وما بينهما فى ستة أيام » (السجدة / ٤) .
« الله الذى خلق السماوات والأرض فى ستة أيام » (يونس / ٣) . « الله الذى
أنزل الكتاب بالحق والميزان » (الشورى / ١٧) . « الله الذى سحر لكم البحر
لتجرى الفلك فيه بأمره » (الجاثية / ١٢) . « هو الله الذى لا إله إلا هو عالم
الغيب والشهادة » (الحشر / ٢٢) . « هو الله الذى لا إله إلا هو الملك
القدوس » (الحشر / ٢٣) . « واتقوا الله الذى تساءلون به والأرحام »
(النساء / ١) .

وحتى حينما عقببت كلمة « الذى » لفظ الجلالة الواقع اسماً لـ « أَنْ »
(بفتح الهمزة لا بكسرها) فقد كان ذلك دائماً مع العبارة الآتية : « أو لم يسروا

أن الله الذى ... ؟ » ، هكذا : « أولم يروا أن الله الذى خلق السماوات والأرض قادر على أن يخلق مثلهم ؟ » (الإسراء / ٩٩) . « أولم يروا أن الله الذى خلقهم هو أشد منهم قوة ؟ » (فصلت / ١٥) . « أولم يروا أن الله الذى خلق السماوات والأرض ولم يغنى بخلقهن بقادر على أن يخشى الموتى ؟ » (الأحقاف / ٢٣) .

ومن هذا كله يتضح أن ورود لفظ الجلالة الواقع اسماً لـ « إِنْ » متلوا بالاسم الموصول (كما هو فى الآية التى تتناولها الآن بالتفصيل) هو شذوذ عن الاستعمال القرآنى .

وبالنسبة للفعل « نور » الوارد فى الآية يلاحظ أنه لم يأت فى القرآن لا هو ولا مضارعه ولا الأمر منه ، بل ليس فى القرآن أى فعل مشتق من « النور » ، بل ليس فيه من مادة « ن و ر » إلا « النار والنور والمنير » .

وإذا كان الفعل « اصطفى » فى « اصطفى من الملائكة والرسل » قد أتى من غير مفعول فإن القرآن لا يعرف مثل هذا التركيب مع هذا الفعل ، إذ لم يرد فيه « اصطفى » أو « يصطفى » قط بغير مفعولهما إلا إذا كان ضميراً عائداً على الموصول . وهذا لم يحدث إلا مرتين : النمل / ٥٩ ، وفاطر / ٢٢ .

أيضاً ورد فى الآية التى ندرسها الآن العبارة التالية : « وجعل من المؤمنين » محذوفاً منها مفعول « جعل » ، وهو ما لم يحدث قط فى القرآن . وهذه هى المواضع التى ورد فيها الحرف « مِنْ » بعد هذا الفعل كما فى الآية

التي بحر بصددها : « جعل لكم من أنفسكم أزواجا » (النحل / ٧٢) .
 « وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة » (النحل / ٧٢) . « جعل لكم من
 بيوتكم سكنا » (النحل / ٨٠) . « وجعل لكم من جلود الأنعام بيوتا »
 (النحل / ٨٠) . « جعل لكم مما خلق ظلالا » (النحل / ٨١) . « وجعل
 لكم من الجبال أكنانا » (النحل / ٨١) . « جعل لكم من الشجر الأخضر
 نارا » (يس / ٨٠) . « ثم جعل منها زوجها » (الرمر / ٦) . « جعل لكم من
 أنفسكم أزواجا » (الشورى / ١١) . « وجعل لكم من الفلك والأنعام ما
 تركبون » (الزخرف / ١٣) . « فجعل منه الروحانيين : الذكر والأنثى »
 (القيامة / ٣٩) . « فجعلتم منه حراما وحلالا » (يونس / ٥٩) . « وجعلنا
 منهم أئمة » (السجدة / ٤٢) . « ولونشاء لجعلنا منكم ملائكة »
 (الزخرف / ٦٠) .

وحتى لا يقول أحد إن « مِنْ » في قوله : « وجعل من المؤمنين » زائدة
 وبالتالي فإن مفعول « جعل » لم يَحذف ، تؤكد أنه لم ترد « مِنْ » زائدة في أي
 موضع في القرآن قط إلا في حالة النفي وهذه هي المواضع التي وردت فيها :
 « ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة » (المائدة / ١٠٢) . « ما جعل عليكم في
 الدين من حرج » (الحج / ٧٨) . « ما جعل الله لرجل من قلوبين في جوفه »
 (الأحزاب / ٤) . « ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج » (المائدة / ٦) .

كذلك لم تأت « أوْثَـك » في القرآن البتة متبوعة بحرف جز داخل على
 سم مصاف ، فضلا عن أن يكون حرف الجر هذا هو « مِنْ » ، الذي لم يجيء

بعد « أولئك » إلا مرة واحدة رغم تكرار « أولئك » فيه أكثر من مائتي مرة (: « وأولئك من الصالحين » (آل عمران / ١١٤) ، بله أن يكون الاسم المجرور (سواء بـ « مِنْ » أو بغيرها) هو كلمة « خَلَقَ » .

واليك الآن أمثلة لورود حرف الجر بعد « أولئك » لتلاحظ كيف أن الاسم المجرور غير مصاف : « أولئك لهم عذاب أليم » (آل عمران / ٩١ ، والشورى / ٤٢) . « أولئك كالأنعام ، بل هم أضلّ » (الأعراف / ١٧٩) . « أولئك على هدى من ربهم » (النقرة / ٥ ، ولقمان / ٥) . « أولئك فى العذاب مَخْضَرُونَ » (الروم / ١٦) . « أولئك فى جِثاتٍ مُكْرَمُونَ » (المعارج / ٣٥) .

وفى نهاية تحليلنا لهاتين الآيتين لا ينبغي أن يفوتنا النص على ما فيهما من ركابة شديدة واضطراب تركيب . وهانذا أعيد كتابتهما ليحكم القارىء عليهما بنفسه : « إن الله الذى نور السماوات والأرض بما شاء واصطفى من الملائكة والرسل وجعل من المؤمنين * أولئك من خلقه يفعل الله ما يشاء ... » . فهل يرى القارىء أن الآيتين قد قالتا شيئا حين ذكرتا أن الله نور السماوات والأرض بما شاء ؟ أليس يرى القارىء أن هذا بالضبط كمن فطر الماء بعد الجهد بالماء ؟ وما معنى « وجعل من المؤمنين » ؟ ثم أين خبر « إن » ؟ وإنا كان قد حذف فما فائدته البلاغية ؟ أم يكون الخبر هو « أولئك من خلقه » ؟ إن بناء الجملة حيثئذ سينكسر . وما مغزى النص هنا على أن الملائكة والرسل والمؤمنين من خلق الله ؟ وهل شاخ أحد فى هذا ؟

قد مكر الذين من قبلهم برسلمهم فأخذتهم بمكرهم . إن
أخذى شديد أليم .

معنى ذلك أن الله سبحانه قد حذر أعداء على وهددهم ثم لم ينفذ
تهديده ، فقد تمت الغلبة لهؤلاء الأعداء ، الذين هم من وجهة نظر من يعتقدون
بقراءة هذه السورة أبو بكر وعمر وعثمان ومعاوية ، بل وتمت لنبي أمية كلهم
من بعد معاوية ثم لنبي العباس من بعدهم . وعندما وصل العاطميون إلى الحكم
(بافتراض أنهم فعلا من سلالة فاطمة عليها رضوان الله) لم يحدوا فيه ، بل
دالت دولتهم مثلهم مثل غيرهم . فما جدوى هذا التهديد إنس ؟

أكثر من ذلك أن هؤلاء الأعداء قد حذفوا ، بناء على هذا الادعاء ، هذه
السورة من القرآن ولم يحدث لهم شيء .

وبالنسبة لاستخدام الفعل « مكر » في القرآن فعلى رغم مجيئه فيه إحدى
عشرة مرة فقد ورد في هذه المرات كلها عارضا عن ذكر المكور به : « ومكروا
ومكر الله » والله خير الماكرين « (آل عمران / ٥٤) . « قد مكر الذين من قبلهم
فأتى الله بنيانهم من القواعد » (النحل / ٢٦) . « إن هذا لمكر مكرتموه في
الندية لتخرجوا منها أهلها » (الأعراف / ١٢٣) . « ومكروا مكرا ومكنا مكزا
وهم لا يشعرون » (النمل / ٥٠) . « أفأمن الذين مكروا السيئات أن يخسف
الله بهم الأرض » (النحل / ٤٥) . « فوقاه الله سيئات ما مكروا »
(عاقر / ٤٥) . « ومكروا مكرا كئيبا » (نوح / ٢٢) . « وقد مكروا مكرهم

وعند الله مكرهم » (إبراهيم ٤٦) :بح .

كذلك يلاحظ أن المصدر « أخذ » قد أضيف في الآية التي نقوم بتحليلها إلى « ياء المتكلم » ، وهو ما لم يحدث في القرآن البتة ، سواء كان الآخذ هو الله سبحانه أو غيره . وفي حالة الله سبحانه فقد أضيف هذا المصدر إلى اسم ظاهر : « وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهي ظالمة » (هود / ١٠٢) . « فأخذناهم أخذ عزيز مقتدر » (القمر / ٤٢) ، أو إلى « هاء الغائب » : « إن أخذه أليم شديد » (هود / ١٠٢) .

إن الله قد أهلك عاا وثمودا بما كسبوا وجعلهم لكم تذكرة
فلا تتقون .

في هذه الآية والتي تليها مقارنة صعبة بين عاد وثمود وفرعون وبين من جحدوا وصاية على . وهذه مقارنة مجحفة لا معنى لها . فإن أولئك قد كفروا بالله ورسله وحاربوهم ، أما هؤلاء فقد وقفوا مع الإسلام ورسوله وجاهدوا معه . ولو افترضنا صدق زعم الذين وضعوا هذه السورة فكل ما فعله هؤلاء هو أنهم جحدوا وصاية على ، وهي لا يمكن أن تكون من أركان الدين . بل إن الإسلام هو دين الشورى ، وتوريث الحكم طعنة لأهم تطبيقات الشورى ، وهو استشارة الأمة فيمن يحكمها .

أما من الناحية الأسلوبية فلم يرد في القرآن قط هذا التركيب : « إن الله قد ... » ، فضلا عن أن يكون قد ورد فيه « إن الله قد أهلك ... » . وأيضا لم

تُرد فيه عاد وشمود أو أية أمتين (أو أكثر) معطوئتين مفعولين له
« أهلك » قط إلا في قوله تعالى : « وأنه أهلك عادا الأولى * وشمود فما
أبقى » (النجم / ٥٠ - ٥١) . ولكن هناك مع ذلك فرقين مهمين : الأول أن
« عادا » لم تأت عارية عن الوصف بل وصفت بـ « الأولى » . والثاني أن
« شمود » قد أتت على رأس الآية الأخرى لا في نفس الآية التي ذكرت فيها
(عاد) . ومع هذا فـ « شمود » تقبل أيضا أن تكون منصوبة على « الاشتغال » .
كذلك لم ترد « شمود » منونة في القرآن قط .

...

وفرعون بما طغى على موسى وأخيه هارون أغرقتهم ومن
تبعه أجمعين .

لم يرد الفعل « طغى » في القرآن مثلاً بـ « على » لإيصاله إلى المفعول ،
بل في كل المواضع التي جاء فيها جاء مطلقاً (أى بلا أى مفعول) ، وذلك
رغم ورده هو ومشتقاته حوالي ثلاثين مرة ، ما بين فعل ماضٍ ومضارع ومصدر
وسم فاعل . وهذه بعض أمثلة توضح ما أقول : « انهب إلى فرعون . إنه
طغى » (طه / ٢٤) . « ما زاع البصر وما طغى » (النجم / ١٧) .
« وفرعون ذي الأوتاد * الذين طغوا في البلاد » (الفجر / ١١) . « كلا . إن
الإنسان ليطغى * أن رآه استغنى » (العلق / ٦) . « أتواصوا به ؟ بل هم قوم
طغور » (الذاريات / ٥٣) . « قالوا : يا ويلنا ! إنا كنا طاغين »
(القلم / ٢١) . « الله يستهزئ بهم ويمدهم في طغيانهم يعمهون »

هذا عن « طغى على ... » . أما بالنسبة لـ « أَغْرَقْتُ » فالملاحظ أن الفعل « أغرق » لم يجرى في القرآن قط مسنداً إلى « تاء المتكلم » (بل ولا إلى أى تاء للفاعل) . وفى كل مرة يتحدث الله عن نفسه بوصفه المغرق نجده سبحانه يستخدم « نا » الفاعلين . وقد تكرر ذلك ثلاث عشرة مرة . وهذه أمثلة ثلاثة منها : « وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ » (البقرة / ٥٠) . « وَمِنْهُمْ مَنْ أَعْرَقْنَا » (العنكبوت ٢٠) . « فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ » (الزخرف / ٥٥) . ثم إن الآية تقول إنه سبحانه قد أغرق فرعون ومن تبعه أجمعين ، مع أن الذين غرقوا مع فرعون لم يكونوا كل أتباعه بل الجيش الذى طارد به موسى وبني إسرائيل فقط .

ليكون لكم آية ، وإن أكثركم فاسقون .

من المخاطب بقوله : « إن أكثركم فاسقون » ؟ أهم المؤمنون ؟ فكيف يكون فيهم فاسقون بله أن يكون أكثرهم فاسقين ؟ أهم الكافرون ؟ فكيف يكون منهم غير فاسقين (بمفهوم الآية) ؟ إلا إنا قلنا إن المقصود هم أصحاب النبى (الذين كفروا بناء على اعتقاد من يزعمون أن هذه السورة من القرآن) ، وإن فكيف يكون أكثرهم فقط فاسقين وليسوا كلهم (اللهم إلا نرا ضئيلا فى اعتقاد المؤمنين بهذه السورة لا يُعدُّون شيئا) ؟

إن الله يجمعهم في يوم الحشر فلا يستطيعون الجواب حين يُسألون .

إيراد كلمة « يوم » بعد الفعل « يجمع » من غير دخول « اللام » أو « ياء » عليها يحالف طريقة القرآن ، الذي لم يستخدم قط كلمة « يوم » (أو ما في معناها) في هذا السياق إلا مسبوقة بأحد هذين الحرفين : « فكيف إذا جمعناهم ليوم لا ريب فيه » (آل عمران / ٥) . « يوم يجمعكم ليوم الجمع » (التغابن / ٩) . « لَنَجْمعَنَّكم إلى يوم القيامة » (الأنعام / ١٢) . « فجمع السحرة لميقات يوم معلوم » (الشعراء / ٢٨)

ثم إنه لم يرد في القرآن قط تعبير « في يوم الحشر » ، وإنما جاء فيه « ليوم الجمع » ، وذلك في قوله تعالى : « يوم يجمعكم ليوم الجمع » . الذي من لوازمه أن مؤلف هذه السورة قد وضعه نصب عينه وهو يصوغ هذه الآية . وعلى أي حال ، فهذان هما الموضعان اللذان ورتب فيهما كلمة « حشر » في القرآن كله : « ذلك حشر عنيما يسير » (ق / ٤٤) . « هو الذي أخرج الدين مكروا من أهل الكتاب من ديارهم لأول الحشر » (الحشر / ٢) .

كذلك لم ترد كلمة « جواب » في القرآن معرّفة بالالف واللام ، وإنما جاءت في المرات الأربع التي ورتب فيها مصافاة إلى « قومه » (في هذا التركيب : « فما كان جواب قومه إلا أن قالوا : ... » : الأعراف / ٨٢ ، والفعل / ٥٦ ، والعنكبوت / ٢٤ ، ٢٩) .

ويتبقى من الآية التي نحن بصدد تحليلها قوله . « حين يُسألون » ،

الذى ورد فيه السؤال بعد « حين » . وهو ما لم يحدث قط فى القرآن . إذ برغم ورود الفعل « سأل » (بصيغة الماضى والمضارع) فيه عشرات المرات فإنه لم يرد بعد كلمة « حين » فى أى منها .

إن الجحيم مأواهم ، وإن الله عليم حكيم .

وردت كلمة « مأوى » فى القرآن اثنتين وعشرين مرة : أربع مرات منها معرّفة بـ « أل » ، وفى الباقى مضافة إلى ضمير : « مأواكم » (٣ مرات) ، و « مأواه » (٣ مرات) ، و « مأواهم » (١٢ مرة) . وقد لاحظت أنها حين تأتى مضافة فإنها لا تكون إلا مبتدأ : « ومأواكم النار » (العنكبوت / ٢٥ ، والجاثية / ٣٤) . « مأواكم النار » (الحديد / ١٥) . « ومأواه جهنم » (آل عمران / ١٦٢ ، الأنفال / ١٦) . « ومأواه النار » (المائدة / ٧٢) . « ومأواهم النار » (آل عمران / ١٥١ ، والنور / ٥٧) . « ثم مأواهم جهنم » (آل عمران / ١٩٧) . « فأولئك مأواهم جهنم » (النساء / ٩٧) . « أولئك مأواهم جهنم » (النساء / ١٢١) . « ومأواهم جهنم » (التوبة / ٧٣ ، ٩٥ ، والرعد / ١٨ ، والتحريم / ٩) . « أولئك مأواهم النار » (يونس / ٨) . « فأما جهنم النار » (السجدة / ٢٠) . أى أنها فى حالة الإضافة لم تأت خبراً قط . على عكس العبارة موضوع تحليلنا : « إن الجحيم مأواهم » . أما حين أتت خبراً (أو مضافاً إليها الخبر) فكانت غير مضافة : « فلهم جنات المأوى » (السجدة / ١٩) . « عدها جنة المأوى »

(النجم / ١٥) . « فَإِن الْجَحِيم هِيَ الْمَأْوَى » (النازعات / ٣٩) . « فَإِن الْجَنَّة هِيَ الْمَأْوَى » (النازعات / ٤١) . ومن هذا يتبين أن استعمال كلمة « مأوى » فى الآية التى معنا استعمال غير قرآنى .

يا أيها الرسول ، بلغ إنذارى . فسوف يعلمون .

يلاحظ أنه رغم ورود مشتقات مادة « نذر » ١٣٠ مرة فى القرآن فلم تأت فيه قط كلمة « إنذار » ، مع أن ماضى هذا المصدر ومضارعه قد تكررا خمسا وأربعين مرة . إلى جانب تكرر اسم الفاعل منه « مُنْذِر » أكثر من عشرين مرة .

كذلك فى كل المرات التى ورد فيها الفعل « بَلَّغ » (بتشديد اللام) أو « أَبْلَغ » كان مفعوله دائما (٢) هو كلمة « رسالة » أو « رسالات » أو « ما » الموصولة (ومعها الفعل « أَرْسَلَ » أو « أَنْزَلَ ») . وهما هى ذى الآيات التى ورد فيها هذان الفعلان : « يا أيها الرسول بَلِّغْ ما أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ، وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا يَبْلُغْ رِسَالَتَهُ » (المائدة / ٦٧) . « أَبْلَغْكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّى » (الأعراف / ٦٢) « وَأَبْلَغْكُمْ مَا أُزِيلَتْ بِهِ » (الأحقاف / ٢٣) . « الَّذِينَ يَلْعَنُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ » (الأحزاب / ٣٩) . « وَقَالَ : يَا قَوْمِ ، لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رَسُولَ رَبِّى » (الأعراف / ٧٩) « وَقَالَ : يَا قَوْمِ ، لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّى » (الأعراف / ٩٣) . « فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ مَا أُزِيلَتْ بِهِ إِلَيْكُمْ » (هود / ٥٧) . « لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رِسَالَاتِ رَبِّهِمْ » (الجن / ٢٨) . ومن

هذا يتضح أنه لم يرد الـ « بَلِّغْ » في القرآن (أو تهديدي أو تخويفي أو تحذيري) .

أما فيما يتعلق بقوله : « فسوف يعلمون » فقد وردت هذه العبارة في القرآن ست مرات ، ولكن في كل مرة كان موقف الكفار يُذكر قتلها مباشرة : « ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلههم الأمل ، فسوف يعلمون » (الحجر / ٣) . « الذين يجعلون مع الله إلهاً آخر ، فسوف يعلمون » (الحجر / ٩٦) . « ليكفروا بما آتيناهم وليتمتعوا ، فسوف يعلمون » (العنكبوت / ٦٦) . « فكفروا به ، فسوف يعلمون » (الصافات / ١٧) . « الذين كذبوا بالكتاب وما أرسلنا به رسلاً ، فسوف يعلمون » (عاقر / ٧٠) . « وقيله : يا رب ، إن هؤلاء قوم لا يؤمنون * فاصفح عنهم وقل : سلام ، فسوف يعلمون » (الزخرف / ٨٨ - ٨٩) .

نخلص من هذا بأن هذه العبارة لم ترد في القرآن قط عقب أمر بالتبليغ أو ما يشبهه ، كما هو الحال في الآية التي بين أيدينا ، بل تغطي للكفار أولاً فرصة لفهم الشيء المبلّغ ، حيناً أصروا على عصيانهم وعتوهم وكفرهم فعيدئذ يذكر القرآن موقفهم هذا ، ثم يعقب بهذا التهديد الموجر الحاسم .

قد خسر الذين كانوا عن آياتي وحكمي معرضون (٤) .

على رغم ورود كلمة « حُكْم » في القرآن ٣٠ مرة فإنها لم تأت مضافة إلى ضمير المتكلم وإنما في المرات التي أضيفت فيها (وعددها خمس) كانت

إضافتها دائما إلى ضمير الغيبة : « والله يحكم لا معقب لحكمه »
 (الرعد / ٤١) . « ولا يُشرك في حكمه أحدا » (الكهف / ٢٦) . « إن ربك
 يقضى بينهم بحكمه » (النمل / ٧٨) . « وما اختلفتم فيه من شيء فحكمه إلى
 الله » (الشورى / ١٠) . « وكنا لحكمهم شاهدين » (الأنبياء / ٧٨) .

كذلك فإنه لم تُعطف في القرآن كلمة « حكم » على كلمة « آيات » ، بل لم
 تقترنا أصلا مجرد اقتران ، وإنما يقترن « الحكم » فيه (حين يقترن)
 بـ « الكتاب والسنة » أو « العلم » : « ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم
 والنبوة ... » (آل عمران / ٧٩) . « أولئك الذين آتيناهم الكتاب والحكم
 ونسوة » (الأنعام / ٨٩) . « ولقد آتينا موسى إسرائيل الكتاب والحكم
 والنبوة » (الجاثية / ١٦) « ولما بلغ أشده آتيناه حكما وعلمًا »
 (يوسف / ٢٢) . « ولوطا آتيناه حكما وعلمًا » (الأنبياء / ٧٤) . « وكلًا
 آتيناه حكما وعلمًا » (الأنبياء / ٧٩) . « ولما بلغ أشده واستوى آتيناه
 حكما وعلمًا » (القصص / ١٤) (٥) .

ليس هذا فحسب ، بل إنه في كل العبارات التي وردت في القرآن عن
 المعارض عن الآيات لم تُضعف « الآيات » البتة إلى « ياء المتكلم » ، بل أتت إما
 مفردة أو مصافة إلى كلمة « ربهم » أو « نا » الفاعلين أو « ها » العائبة . وإليك
 بعض أمثلة ذلك في القرآن : « وكم من آية في السماوات والأرض يمرّون عليها
 وهم عنها معرضون » (الأنبياء / ٣٢) . « وما تأتيتهم من آية من آيات ربهم إلا
 كانوا عنها معرضين » (الأنعام / ٤ ، ويس / ٤٦) . « وآتيناهم آياتنا فكانوا

عنها معرضين » (الحجر ، ٨١) . « وهم عن آياتها معرضون » (الأنبياء / ٢٢) .
وفوق ذلك فإنه لم يرد قط ، كما هو واضح ، الاسم الموصول « الذين »
(ولا أى اسم موصول آخر) فى أى من العبارات التى ذكرت الإعراض عن
الآيات .

مثل الذين يوفون بعهدك إني جزيتهم جنات النعيم .

على رعم ورود كلمة « عهد » فى القرآن قريبا من ثلاثين مرة فإنها لم
تأت قط مضافة إلى « كاف » الخطاب كما أتت فى الآية الحالية .

وعلاوة على ذلك فإن عبارة « مثل الشيء الفلانى ... » لم ترد فى
القرآن قط فى المرات التى قاربت العشرين إلا وتكرر معها المشبه به (هكذا :
« مثل الشيء الفلانى كمثل كذا » أو « مثله كذا ») . إلا فى حالة « مثل
الجنة ... » ، التى وردت مرتين اثنتين لا غير ، وفى هاتين المرتين لم تأت
« إن » بعد قوله « مثل الجنة » على عكس ما هو موجود فى آيتنا هذه . وهذان
هما الموضعان المشار إليهما : « مثل الجنة التى وعد المتقون تحرى من تحتها
الأنهار » (الرعد / ٣٥) . « مثل الجنة التى وعد المتقون فيها أنهار من ماء
غير آسن » (محمد / ١٥) .

إن الله لذو مغفرة وأجر عظيم .

أولا : لم يحدث أن ورد فى القرآن قط : « إن الله لذو مغفرة » .

ثانيا : لم يأت في القرآن « نو كذا وكذا » (بمضاف إليه ومعطوف عليه) ، بل كل الأمثلة التي وريت فيها « نو » كانت : « ذو كذا » فقط . وهذه هي المواضع التي أتت فيها : « والله عزيز ذو انتقام » (آل عمران / ٤ ، والمائدة / ٥٩) . « وربك العنى ذو الرحمة » (الأنعام . ٢٣) . « وإن ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم ، وإن ربك لشديد العقاب » (الرعد / ٦) . « وربك العنى ذو الرحمة » (الكهف / ٥٨) . « رفيع الدرجات ذو العرش » (غافر / ١٥) . « إن الله هو الرزاق ذو القوة المتين » (الداريات / ٥٨) « علمه شديد القوى * ذو مزة » (النجم / ٥ - ٦) . « وهو العفور الودود * ذو عرش المجيد » (السروج / ١٤ - ١٥) . « قرأا عربيا عير ذى بروج » (الزمر / ٢٨) . « أليس الله بعزيز ذى انتقام ؟ » (الزمر / ٣٧) . « غافر الديب وقابل التوب شديد العقاب ذى الطول » (غافر / ٣) . « إنه لقول رسول كريم * ذى قوة عند ذى العرش مكين » (التكوير / ١٩ - ٢٠) . والمرة الوحيدة التي حدث فيها عطف بعد « نو كذا » تكررت فيها « نو » : « إن ربك لذو مغفرة وذو عقاب أليم » (فصلت / ٤٢) وحتى هنا فإننا نلاحظ أن الحسنتين متقادتان : « ذى متفرة ، ونو عقاب أليم » ، وليست متقاربتين كما هو الحال في الآية التي نحن بصدد الحديث عنها : « ذو مغفرة وأجر عظيم » .

...

إن عليا من المتقين .

بعض النظر عن أن أى مسلم غير « ريد » لم يرد نكره في القرآن ، فإن

عبارة « إن فلانا من المتقين » لا وجود لها في القرآن ، وإنما ورد فيه « إن فلانا لمن المرسلين » . وقد تكررت هذه العبارة ثلاث مرات : « وإن إلياس لمن المرسلين » ، « وإن يونس لمن المرسلين » ، « وإن لوطا لمن المرسلين » (الصافات / ١٢٣ ، ١٢٣ ، ١٢٩) .

وإنا لنوفيه حقه يوم الدين .

لم يرد الفعل « وفى يوفى » ولا اسم الفاعل منه فى القرآن إلا واقعا على الحساب أو الأعمال أو الأجور أو ما كسبته النفس أو عملته أو ما ينقته الشر من خير أو ما يحصلون عليه من نصيب ، ولم تأت فيه « توفية الحق » قط . وهذه أمثلة مما ورد فى القرآن فى هذا الموضوع للتوضيح : « ووجد الله عنده فوفاه حسابه » (النور / ٣٩) . « من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف إليهم أعمالهم فيها » (هود / ١٥) . « يومئذ يوفىهم الله ديبهم الحق » (النور / ٢٥) . « ليوفىهم أجورهم » (فاطر / ٣٠) . « ووفيت كل نفس ما كسبت » (آل عمران / ٢٥) . « وما تنفقوا من خير يوف إليكم » (البقرة / ٢٧٢) . « وإنا لموفوهم نصيبهم غير منقوص » (هود / ١٠٩) .

وكزمتاه على أهلك أجمعين .

لم يُشخّذ الفعل « كزم » قط فى القرآن على لسان المولى سبحانه واقعا على شخص بعينه . إنما ورد هذا الفعل مرة واحدة فى القرآن لا غير لنسب آدم

جميعًا : « ولقد كَرَّمنا بنى آدم » (الإسراء / ٧٠) .

كذلك لم ترد في القرآن البتة كلمة « أجمعين » (أو « جميعًا » أو « كلهم » ... إلخ) بعد كلمة « أهلك » ، رغم ورود هذه الأخيرة فيه تسع مرات . إما ورت بعد « أهلكم » و « أهله » : « وأثوني بأهلكم أجمعين » (يوسف / ٩٣) . « فنجينا وأهله أجمعين » (الشعراء / ١٧٠) . « إذ نجينا وأهله أجمعين » (الصافات / ١٣٤) .

وأخيرا ، هل يُغفل أن يكزم على تكريما يضعه حتى فوق فاطمة ، وهي ابنة لنى عليه الصلاة والسلام ؟

فإنه وذريته لصابرون .

هل يكون على كرم الله وجهه عند الله أفضل من إبراهيم أبى الأنبياء عليه السلام ؟ لقد طلب عليه السلام من ربه أن يجعل من ذريته إماما للناس مثلما كان هو إماما ، فكان رد المولى جل جلاله عليه هو : « لا ينال عهدي الطالمين » (النقرة / ١٢٤) (٦) . أما نرية على فهم على هذا الاعتقاد صابرون جميعهم بلا استثناء ، كآبه لن يكون فيهم ضجر أو ضعيف العزم بله فاجزا أو كافرا . إن هذا ضد طبيعة الأمور والأشياء .

كذلك لم ترد في القرآن قط هذه العبارة : « فإنه وذريته لصابرون » ، بل حتى ولا قالها التركيبى : « فإنه ونويه لفاعلون » ، أيا كانت الكلمات التى تملاها . بل لا نقابلنا كلمة « الصابرون » فى القرآن أبدا خبرا لـ « إن » ،

رعم ورود « الصابرون » و « الصابرين » ١٨ مرة فـ .

قل للذين كفروا بعدما آمنوا : طلبتم زينة الحياة الدنيا واستعجلتم بها ونسيتم ما وعدكم الله ورسوله ونقضتم العهود من بعد توكيدها . وقد ضربنا لكم الأمثال لعلمكم تهتدون .

الآية تأمر النسي عليه الصلاة والسلام أن يقول للذين كفروا (أى لأبى بكر وعمر وعثمان ومعاوية وغيرهم ممن اعتصبوا حق على في نظر من يعتقدون في قرآنية هذه السورة) : « طلبتم زينة الحياة الدنيا ... إلح » . ولكن لم يحدث في الواقع أن قال لهم النبي عليه السلام ذلك لا بلسان المقال ولا بلسان الحال ، وظل إلى آخر حياته يحبهم ويقربهم . فهل يفهم من هذا أنه عليه الصلاة والسلام لم يبلغ ما أنزل إليه من ربه وأنه إن لم يقم بواجب الرسالة التي انتدبه الله لها ؟ أم ماذا ؟

أما قوله : « كفروا بعدما آمنوا » فقد سبق أن تناولنا شبيهه من قبل ، فلا داعي من ثم لإعادة ما قلناه .

وبالنسبة لقوله : « طلبتم زينة الحياة الدنيا » فإنه لم يحدث أن ورد في القرآن الفعل « طلب » مع « زينة الحياة الدنيا » . بل دائما ما يستخدم معها القرآن الفعل « يريد » : « ولا تغد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا » (الكهف / ٢٨) . « من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف إليهم أعمالهم

فيها » (هود / ١٥) . « إن كنت تسربس الحياة الدنيا ونيتها فتعالين
أمتعن وأسرحكن سراخا جميلاً » (الأحزاب / ٢٨) .

وإذا كانت الآية هنا تقول عن الكافرين : « واستعجلتم بها » (أى بزينة
الحياة الدنيا) فاعلم أن الاستعجال لم يأت فى القرآن مطلقا بالنسبة للكافرين ،
سواء كانوا هم المستعجلين أو كان الرسول عليه السلام هو المستعجل ، إلا وهو
استعجال عذاب لا استعجال زينة أو غيرها من طيبات الحياة الدنيا . وقد تكرر
ذلك فى القرآن تسع عشرة مرة . وهذه أمثلة منها : « بل هو ما استعجلتم
به : ربح فيها عذاب أليم » (الأحقاف / ٢٤) . « ما عندي ما تستعجلون
به » (الأنعام / ٥٧) . « فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل ، ولا
تستعجل لهم » (الأحقاف / ٣٥) . « قل : لو أن عندي ما تستعجلون به
لنقضى الأمر يسرى وبنكم » (الأنعام / ٥٨) . « أفبعذابنا يستعجلون ؟ »
(الشعراء / ٢٠٤ ، والصفوات / ١٧٦) . « ويستعجلونك بالعذاب »
(الحج / ٤٧ ، والعنكبوت / ٣) . « ويستعجلونك بالسيئة قبل الحسنة وقد
خلت من قبلهم المثلاث » (الرعد / ٦) .

والى جانب هذا فإن الآية التى ندرسها هنا تقول : « ونسيتم ما وعدكم
الله ورسوله » ، أما القرآن فلم يأت فى أى موضع منه « النسيان » واقفا على
« الوعد » أى وعد .

وأيضا لم ترد كلمة « العهد » فى أى موضع من القرآن ، رغم أن
معناها « عهد » قد تكرر فيه نحو ثلاثين مرة . كذلك لم تأت فيه كلمة « العهد »

بالألف واللام عقب فعل النقض ، بل إن صيغة الماضي « نَقَضَ » لم تأت مع « العهد » بتاتا ، وإليك الشواهد : « الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه » (البقرة / ٢٧) . « الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم فى كل مرة » (الأنفال / ٥٦) . « والذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه » (الرعد / ٢٠) .

يا أيها الرسول ، قد أنزلنا إليك آيات بينات فيها : من يتوفاه مؤمنا ومن يتولاه من بعدك يُظْهِرون .

لم تجيء فى القرآن « قد » بعد « يا أيها الرسول » ولا حتى بعد « يا أيها النبى » قط . وما هى الآيات التى ورد فيها هذان النداءان : « يا أيها الرسول ، لا يخرُئك الذين يمارعون فى الكفر » (المائدة / ٤١) . « يا أيها الرسول ، بلغ ما أنزل إليك من ربك » (المائدة / ٦٧) . « يا أيها النبى ، حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين » (الأنفال / ٦٤) . « يا أيها النبى ، حرّض المؤمنين على القتال » (الأنفال / ٦٥) . « يا أيها النبى ، قل لمن فى أيديكم من الأسرى : إنَّ يَعْلَمَ الله فى قلوبكم خيرا يؤتكم خيرا مما أخذ منكم » (الأنفال / ٧٠) . « يا أيها النبى ، جاهد الكفار والمنافقين » (التوبة / ٧٣) . « يا أيها النبى ، اتق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين » (الأحزاب / ٢٨) . « يا أيها النبى ، قل لأرواجك : إن كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين أمتعن » (الأحزاب / ١) . « يا أيها النبى ، إنا أرسلناك

شاهدا ومشرأ ونذيرا » (الأحزاب / ٤٥) . « يا أيها النبی ، إنا أحللتنا لك أزواجك للاتی آتیت أجورهن » (الأحزاب / ٥٠) . « يا أيها النبی ، قل لأزواجك ونسائك المؤمنین یذنین علیهن من جلابیبهن » (الأحزاب / ٥٩) . « يا أيها النبی ، إنا جاءك المؤمنات مهاجرات فامتحنوهن » (المتحنة / ١) . « يا أيها النبی ، إنا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن » (الطلاق / ١) . « يا أيها النبی ، لم تحرم ما أحل الله لك ؟ » (التحريم / ١) (٨) .

ثم إن فی قوله : « من یتوفاه مؤمنا ومن یتولاه من بعدك یظهرون » ركاکة شديدة ، إحد المفروض أن الفاعل فی « یتوفاه » هو الله ، ومفعوله هو الضمير العائد على الإنسان الذى سيموت مؤمنا ، على حين أن الفاعل فی « یتولاه » هو الإنسان الذى يؤمن بوصاية على ، ومفعوله هو الضمير العائد على على كرم الله وجهه . وهذان متخالفان مع ذینك . وأیضا فإنه لم یسبق ذكر الله ولا على . وإذا كنت قد أرجعت كل ضمير إلى مرجعه فقد تم ذلك اعتمادا على السياق الذى ورد فيه النص لا غیر . ثم ما معنى « یظهرون » ؟ أهى مشتقة من « الظهور » . أى الخروج من الخفاء إلى العلن ؟ فما معنى ذلك ؟ ما معنى أن الله سیظهر الذى يموت على الإيمان وكذلك الذى یتولى علیا بعد وفاة الرسول علیه السلام ؟ أم معناها « ینصرون » ؟ ولكن القرآن لم یستخدم « الإظهار » بمعنى النصر إلا لدينه ، الذى قال فيه فی ثلاثة مواضع : « لیظهره على الدين كله » ، اتوبة / ٢٣ . والفتح / ٢٨ . والصف / ٩ . ولم یستخدم هذا الفعل

بهذا المعنى لواحد من البشر .

كذلك فقد ورد الععلان المضارعان (« يتوفاه » و « يتولاه ») مرفوعين
فى النص الذى ورد فى كتاب إحسان إلهى ظهير . وهذا محالف لأسلوب
القرآن . الذى يُخزَم فيه المضارع فى مثل هذه الحالة .

فأعرض عنهم ، إنهم معرضون .

لقد وردت كلمة « معرضون » (بالرفع) فى القرآن أربع عشرة
مرة (٩) ، ومع ذلك فلم تأت فى إحدى هذه المرات الأربع عشرة خبراً
لـ « إن » ، بل جاءت فى كل هذه المواضع خبراً لمبتدأ . ومن الواضح أن كاتب
هذه السورة كان فى ذهنه وهو يؤلف الآية الحالية أصداء قوله تعالى :
« فأعرض عنهم وانتظر ، إنهم متظرون » ، ولكنه حذف فعل الانتظار ،
واستبدل باسم الفاعل منه اسم فاعل من الفعل « أعرض » ، وهو ما لم يرد فى
أى موضع من القرآن .

إنا لهم مَخْضَرُونَ * فى يوم لا يُغْنى عنهم شىء ولا هم
يُزَخَّمُونَ .

لم يحىء فى القرآن البتة اسم الفاعل من « أحضر » ، وإنما جاء فيه اسم
المفعول منه (عدة مرات : مرة مفرداً ، وتسعاً جمعاً) : « يوم تجد كل نفس
ما عملت من خير مَخْضَراً » (آل عمران / ٣٠) . « فأولئك على العذاب

مُخَضَّرُونَ » (السجود / ١٦) . « أولئك في العذاب مُخَضَّرُونَ »
 (سبا / ٣٨) . « وإن كلَّ لما جميع لدينا مُخَضَّرُونَ » (يس / ٣٢) . « وإذا هم
 جميع لدينا مُخَضَّرُونَ » (يس / ٥٣) . « وهم لهم جنَّة مُخَضَّرُونَ »
 (يس / ٧٥) . « فكذبوه فإنهم لمُخَضَّرُونَ » (الصافات / ١٢٧) . « ولقد
 علمت الجنة إياهم لمُخَضَّرُونَ » (الصافات / ٥٨) . « ثم هو يوم القيامة
 من المُخَضَّرِينَ » (القصص / ٦١) . « ولولا نعمة ربى لكنت من
 المُخَضَّرِينَ » (الصافات / ٥٧) .

كذلك فقد وردت كلمة « شيء » في قوله : « في يوم لا يغنى عنهم شيء »
 فاعلاً للفعل « يغنى » . وهذا لم يقع قط في القرآن الكريم ، فما من جملة
 جاءت فيها « شيء » مع « أغنى / يغنى » أو مع اسم فاعله إلا وكانت « شيء »
 منصوبة أو محرورة بـ « من » . وقد حدث هذا عشرين مرة : « فما أغنى عنهم
 سمعهم ولا أبصارهم ولا أفئدتهم من شيء » (الأحقاف / ٢٦) . « فما أغنت
 عنهم آلهتهم التي يدعون من دون الله من شيء » (هود / ١٠١) . « وما أغنى
 عنكم من الله من شيء » (يوسف / ٧٦) . « ويوم حينئذ إذا أعجبكم
 كثرتكم فلم تغن عنكم شيئاً » (التوبة / ٢٥) . « إن يرزق الرحمن بصرى لا
 تغنى عابى شعاعتهم شيئاً » (يس / ٢٣) . « لن تغنى عنهم أموالهم ولا
 ولادهم من الله شيئاً » (آل عمران / ١٠ ، ١١٦ ، والمجادلة / ١٧) . « ولن
 تغنى عنكم فتكم شيئاً » (الأفعال / ١٩) . « وكم من ملك في السموات لا
 تغنى شفاعتهم شيئاً » (البقر / ٢٦) . « إياهم لن يغنوا عنك من الله شيئاً »

(الجاثية / ١٩) . « مَا كَانَ يَغْنَى (١٠) عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ » (يوسف / ٦٨) . « لَمْ تَعْبُدْ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا ؟ » (مريم / ٤٢) . « يَوْمَ لَا يَغْنَى مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئًا » (الدخان / ٤١) . « وَلَا يَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَسَبُوا شَيْئًا » (الجاثية / ١٠) . « يَوْمَ لَا يَغْنَى عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا » (الطور / ٤٦) . « وَإِنَّ الظُّلَّ لَا يَغْنَى مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا » (النجم / ٢٨) . « فَلَمْ يُغْنِيَا عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا » (التحريم / ١٠) . « فَهَلْ أَنْتُمْ مَغْنُونُونَ عَنَّا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ؟ » (إبراهيم / ٢١) .

والى جانب ذلك فليس فى القرآن كلمة « يُزْحَمُونَ » بالبناء للمجهول . بل ليس فيه أى ماض أو مضارع مشتق من « الرحمة » وممنند إلى ضمير غيبة مبني للمجهول .



إِنْ لَهُمْ فِي جَهَنَّمَ مَقَامًا عَنْهُ لَا يَعْدِلُونَ .

لم يُسْتَحْذَم الفعل « يعدل » ولا مصدره فى القرآن بمعنى « التحول عن مكان إلى مكان » ، وإنما أتى بمعنى : ١- العدل الذى هو ضد الظلم . ٢- والعدل الذى هو بمعنى التسوية (سواء : أ- بمعنى جعل الشيء سليما منتظما ب- أو بمعنى تسوية شيء بشيء) ٣- والعدل الذى هو بمعنى المائلة . والأمثلة التالية توضح ما نقول :

١- « وَلَيَكْتُبَنَّ بَيْنَكُمْ بِالْعَدْلِ » (البقرة / ٢٨٢) . « وَإِذَا حَكَمْتُمْ

بين الناس أن تحكموا بالعدل » (النساء / ٥٨) .

٢ (أ) - « الذى خلق فسواك فعدلك » (الأعراف / ٧) .

٢ (ب) - « ثم الذين كفروا بربهم يغفلون » (الأنعام / ١) . « وائدين

لا يؤمنون بالآخرة وهم بربهم يعدلون » (الأعراف / ١٥٠) .

٣ - « فجاءة مثل ما قتل من النعم ... أو عذل ذلك صياما »

(المائدة / ٩٥) .

وبالإضافة إلى ذلك فلم يستخدم فيه مع هذا الفعل قطّ حرف الجر

« عن » . رغم ورود هذا الفعل (ماضيا ومضارعا وأمرا) ومصدره ٢٨ مرة .

فسبح باسم ربك تكن من الساجدين .

أولا : عبارة « سبح باسم ربك » لم ترد إلا فى الوحي المكي (الواقعة /

٧٤ ، ٦٩ ، والحاقة / ٥٢ ، والأعلى / ١) . على حين يُفترض أن السورة التى

تدرسها هى سورة مدنية كما وضحنا من قبل .

ثانيا : فى الآية التى بين أيدينا نجد أنه قد غُطِف على جملة « سبح اسم

ربك » جملة أخرى (هى جملة « كن من الساجدين ») ، أما فى القرآن فقد

جاءت جملة « سبح اسم ربك » فى كل المواضع غير معطوف عليها شئ .

ثالثا : وربت كلمة « ربك » فى الآية التى نحن بصددنا غير منعوتة .

على عكسها فى العبارة القرآنية ، إذ وربت فى كل المواضع موصوفة : ثلاث

مرات بـ « العظيم » ، ومرة بـ « الأعلى » .

ولقد أرسلنا موسى وهارون بما استخلف فبغوا هارون ، فصبر جميل ، فجعلنا منهم القرية واختازير ولعنّاهم إلى يوم يبعثون .
 لا يخفى ما فى هذه الآية من ركاقة ، وبخاصة هذا الاستخدام المتوالى لـ « الفاء » ، وفى استخدام الفعل « نعى » (بمعنى « ظلم ») متعديا إلى المفعول بدون حرف الجر « على » ، وهو ما لم يرد فى القرآن . وما هى ذى الشواهد القرآنية : « إن قارون كان من قوم موسى فغى عليهم » (القصص / ٧٦) . « بغى بعضنا على بعض » (ص / ٢٢) . « فإن بغت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التى تبنى » (الحجرات / ٩) . « وإن كثيرا من الخلطاء ليلغى بعضهم على بعض » (ص / ٢٤) . « ذلك ، ومن عاقب بمثل ما عوقب به ثم بغى عليه لينصرته الله » (الحج / ٦٠) .

وفضلاً عن ذلك لم تذكر « اللعنة » فى القرآن متصلة إلى يوم القيامة إلا بالنسبة لإبليس : « وإن عليك اللعنة إلى يوم الدين » (الحجر / ٣٥) . « وإن عليك لعنتى إلى يوم الدين » (ص / ٧٨) . ويلاحظ أن التعبير المستخدم فى المرتين هو « إلى يوم الدين » ، وليس « إلى يوم يبعثون » كما هو فى الآية التى بين أيدينا . كذلك فإن الكلمة المستخدمة فى الموضعين هى المصدر « لعنة » ، وليس الفعل كما فى الآية التى ندرسها .

ولقد آتينا بك الحكم كالذين من قبلك من المرسلين .

هذا كلام ركيك ليس فيه من مسحة انقراض شيء . علاوة على أن الواقع يكذبه . فالمفروض أن المقصود هو أن الله سبحانه قد أتى الحكم عليا وذريته بواسطة النبي عليه السلام . ولكن الذي حدث هو أن أبا بكر وعمر وعثمان قد تولوا الخلافة بعد النبي عليه الصلاة والسلام قبل أن يتولاها علي . أما بالنسبة لذرية علي فلم يصلوا إلى الحكم إلا بعد ذلك بعدة مئات من السنين (إن كان الفاطميون فعلا ذريته ، وفي ذلك شك كبير) ، ولم تستمر دولتهم مع ذلك أطول من مثيلاتها من الدول الإسلامية . بل لم تعمر في الحكم تعمير العباسيين مثلا . ومعنى ذلك أنه لم يكن في وصول علي هو وذريته إلى الحكم أي شيء استثنائي ، على عكس ما يفهم من الآية .

ثم هنا سؤال : هل كان كل رسول يورث الحكم لواحد من أهله كما يفهم من هذه الآية ؟ بل هل وصل كل رسول من الرسل السابقين هو نفسه إلى الحكم ؟

وجعلنا لك منهم وصيًا لعلهم يرجعون .

منق القول إنه لم ترد كلمة « وصي » في القرآن الشدة . ثم إننا نتساءل : « لعلهم يرجعون عن ماذا ؟ » .

ومن يتول عن أمري فإني مرجعه ، فليتمتعوا بكفرهم قليلا ، فلا تسأل عن الناكثين .

فى تكرر « الفاء » هنا على هذا النحو ركافة . كذلك ليس فى القرآن كله اسم فاعل واحد من « ر ك ث » . وهوق ذلك فلم يحدث فى القرآن مطلقا أن الله سبحانه قد نهى سيدنا محمدا عنه الصلاة والسلام عن السؤال عن أى شىء أو أى شخص ، بل بالعكس لقد تكرر الأمر له عليه السلام بأن يسأل : « فاسأل الذين يقرأون الكتاب من قبلك » (يونس / ٩٤) . « فاسأل بنى إسرائيل إذ جاءهم » (الإسراء / ١٥١) . « واسأل من أرسلنا قبلك من رسلنا » (الزخرف / ٤٥) . « واسألهم عن القرية التى كانت حاضرة البحر » (الأعراف / ١٦٣) . « سل بنى إسرائيل : كم آتيناكم من آية بينة ؟ » (البقرة / ٢١١) « الرحمن ، فاسأل به خيرا » (الفرقان / ٥٩) . « سلهم : أيهم بذلك زعيم ؟ » (القلم / ٤٠) .

يا أيها الرسول ، قد جعلنا لك فى أعناق الذين آمنوا عهدا فخذوه وكن من الشاكرين .

مز القول إنه لم ترد « قد » فى القرآن قط بعد « يا أيها الرسول » أو « يا أيها النبى » .

ثم إنه لا يقال « إن فلانا فى عنقه عهد » إلا إذا كان قد أخذ عليه العهد وأقره به . أما هنا فالعهد لم يؤخذ بعد ، بدليل أنه يقول : « فخذوه » . فكيف يكون فى أعناقهم إذن ؟

كذلك فإن هذه الصورة عن الأعناق لم تأت فى القرآن فى أى موضع

منه ، وإنما وردت فيه الصور التالية : « ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك » (أى لا تكن كزأ شحيحا) (الإسراء / ٢٩) . « وكل إنسان ألرمته طائره فى عنقه » (أى يتحمل مسؤولية عمله) (الإسراء / ١٣) . « فظلت أعناقهم لها خاضعين » (الشعراء / ٤) « وجعلنا الأغلال فى أعناق الذين كفروا » (سبأ / ٢٣) .

أيضا فليست خاتمة الآية : « فكن من الشاكرين » ، فيما يبدو لى ، مما يناسب ما جاء فيها . إنه لو كان المأمور بالشكر هنا عليا لكان أليق ، لأنه هو الذى نزل من أجله العهد ، إذ إن هذا هو عهد « الوصاية » كما يفهم من سياق الكلام .

إن عليا قانتا بالليل ساجدا يحذر (١١) الآخرة ويرجو ثواب

ربه . قل : هل يستوى الذين ظلموا وهم بعذابى يعلمون ؟

فى هذه الآية أيضا ركازة لا تُختمل ، وبخاصة فى استخدام الحالين « قانتا بالليل ساجدا » ، علاوة على أن تركيب الجملة على هذا الأسلوب يؤدى إلى مدى لا أظن واضح السورة يقصده . لأنه ينال من على ، إذ المعنى على هذا هو أن عنيا ، كرم الله وجهه ، فى غير حالتى القنوت بالليل والسجود ، لا يحذر الآخرة ولا يرجو ثواب ربه . وعلى أية حال فإن استعمال الحال على هذا النحو ، أى بين الاسم وخبره ، لا يعرفه القرآن .

ولنلاحظ أن الكاتب حوّر التعبير القرآنى : « يحذر الآخرة ويرجو رحمة

ريه « إلى : « يحذر الآخرة ويرجو ثواب ريه » ، فخرج عن الطريقة القرآنية ، إذ لم يقع فعل « الرجاء » فى أى موضع فى القرآن على « الثواب » ، وإنما يرد فى هذه الحالة الفعل « يريد » : « ومن يرد ثواب الدنيا تؤته منها » (آل عمران / ١٤٥) . « ومن يرد ثواب الآخرة تؤته منها » (آل عمران / ١٤٥) . « من كان يريد ثواب الدنيا فعند الله ثواب الدنيا والآخرة » (النساء / ١٣٤) .

أما فيما يتعلق بقوله : « وهم يعذبون » فإنه لم يرد قط متعلق الفعل « علم / يعلم / اعلم » فى القرآن متقدماً عليه كما فى هذه الآية ، رغم ورود هذا الفعل فى القرآن بضع مئات من المرات . ويبدو أن المؤلف كانت ترن فى عقله أصداء قوله تعالى : « أفبعذابنا يستعجلون ؟ » (الشعراء / ٢٠٤ ، والصفافات / ١٧٦) ، فنسج على منواله . ولكن هذا غير داك فى الفعل وفى نوع الجملة معاً .

سيجعل الاغلال فى أعناقهم وهم على أعمالهم يندمون .
لم يأت فعل مشتق من « الندامة » فى أى موضع من القرآن وإنما الذى ورد فيه هو اسم الفاعل (مجموعاً جمع تذكير سالفاً ، ومنصوباً) خمس مرات ، والمصدر « الندامة » مرتين . ولم تأت « الندامة » فى هذه المرات السبع متعلقة بشئ ، بل جاءت مطلقة ، أى لم يحدد القرآن : « نادمين على ماذا ؟ » أو « ندامة على ماذا ؟ » ، فضلاً عن تقدم هذا المتعلق على الفعل كما فى الآية

لتي نحن بصدد الحديث عنها . ومن الواضح أن الكاتب قد وضع نصب عينيه وهو يؤلف هذه الآية قوله تعالى : « وأسزوا الندامة لئلا رأوا العذاب » وجعلنا الأغلال في أعناق الذين كفروا » (مابا / ٣٢) ، فهي الآية القرآنية الوحيدة التي تجمع بين « الندامة » و « الأغلال » و « العذاب » (١٢) .

إنا بشرناك بذريته الصالحين (١٣) .

لم يُستخدم التبشير في القرآن قط بالنسبة للرسول إلا كان التبشير واقعاً منه لا عليه . أي كان هو « المبشر » (بكسر الشين مع تشديدها) لا « المبشر » (بالفتح) . وقد تكرر ذلك ١٩ مرة : « فإنما يسرناه بلسانك لتبشّر به المتقين » (مريم / ٩٧) . « وبشّر الذين آمنوا وعملوا الصالحات » (البقرة / ١٢٥) . « وبشّر الصابرين » (البقرة / ١٥٥) . « وبشّر المؤمنين » (البقرة / ٢٢٣) . « وبشّر » ١١٢ ، ويونس / ٨٧ ، والأحزاب / ٤٧ ، والصف / ١٣) . « وبشّر المنافقين ... » (النساء / ١٣٨) . « وبشّر الذين كفروا بعذاب أليم » (التوبة / ٣) . « وبشّر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق عند ربهم » (يونس / ٢) . « وبشّر الغفّتين » (الحج / ٣٤) . « وبشّر المحسنين » (الحج / ٣٧) . « وبشّر عباد » (الزمر / ١٧) . « وبشّره بعذاب أليم » (لقمان / ٧ ، والجاثية / ٨) . « وبشّره بمغفرة وأجر كريم » (يس / ١١) . « وبشّره بعذاب أليم » (آل عمران / ١١ ، والتوبة / ٣٤ ، والانشقاق /

ومن عجيب أسرار القرآن أن الذين بُشّروا فيه من الأشخاص المعيّنين ، وهم إبراهيم وزوجته وزكريا ومريم عليهم السلام (١٤) ، لم يحدث أن قاموا هم بتبشير غيرهم أو أمروا بذلك ، فكان القرآن قد جعل من لهم علاقة بالبشارة والتبشير فريقين : فريقا يبشّر فقط (بالبناء للمجهول) ، وهم الأربعة التي ذكرنا ، وفريقا يبشّر فقط (بالبناء للمعلوم) . وقد ذكرنا من هذا الفريق سيدنا محمدا عليه الصلاة والسلام . ونضيف إليه سيدنا موسى عليه السلام : « وأوحينا إلى موسى وأخيه أن تبوءا لقومكما بمصر يوتا ، واجعلوا بيوتكم قلة ، وأقيموا الصلاة ، وبشّروا المؤمنين » (يونس / ٨٧) .

وإليك الآن الآيات الخاصة بالمبشرين الأربعة :

- ١- إبراهيم عليه السلام : « قالوا لا تؤخّل ، إنا نبشرك بغلام عليم * قال : أبشّروني على أن مبني الكبر ؟ فبم تبشرون ؟ * قالوا : بشّرك بالحق » (الحجر / ٥٢-٥٥) . « فبشّرتاه بعلم حليم » (الصافات / ١٠١) . « وبشّرناه بإسحاق نبيا من الصالحين » (الصافات / ١١٢) .
- ٢- زوجته : « وامرأته قائمة فضحكت ، فبشّرناها بإسحاق ، ومن وراء إسحاق يعقوب » (هود / ٧١) .
- ٣- زكريا عليه السلام : « أن الله يبشرك بيحيى » (آل عمران / ٣٩) . « يا زكريا ، إنا نبشرك بغلام اسمه يحيى » (مريم / ٧) .
- ٤- مريم عليها السلام : « إذ قالت الملائكة : يا مريم ، إن الله يبشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى بن مريم » (آل عمران / ٤٥) .

وأيضاً ينبغي أن نلاحظ أن التبشير لم يأت في القرآن بصيغة الماضي إلا بعد أن يكون قد وقع ، وجاء الكلام ليحكي ما تم . أما عند التبشير ذاته فلا يستخدم إلا الفعل المضارع . والشواهد التالية ، وقد قسمتها إلى (أ) و (ب) ، توضح ما أقصد :

(أ) « وامراته قائمة فضحكت ، فبشرباها بإسحاق ومن وراء إسحاق يعقوب » (هود / ١) . « قالوا : لا تؤجل ، إنا نبشرك بغلام عليم * قال : أيشترتموني على أن مسنى الكبر ؟ فبم تبشرون ؟ * قالوا : بشريك بالحق ، فلا تكن من القانطين » (الحجر / ٥٢ - ٥٥) . « فأوجس منهم خيفة ، قالوا : لا تخف . وبشروه بغلام عليم » (الذاريات / ٢٨) .

(ب) : « قالوا : لا تؤجل ، إنا نبشرك بغلام عليم » (الحجر / ٥٣) . « يا زكريا ، إنا نبشرك بغلام اسمه يحيى » (مريم / ٧) . « إذ قالت الملائكة : يا مريم ، إن الله يبشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى بن مريم » (آل عمران / ٤٥) .

أما في الآية التي تناولها الآن بالتحليل فقد أتى التبشير بصيغة لماضى ، رغم أن وقت وحى الآية هو نفسه وقت التبشير ، فكان ينبغي أن يأتى بلفظ المضارع . ثم إن حسنا وحسينا ، وهما عماد نرية على المبشر بهم فى هذه الآية ، كانا قد وُلدا ، لأن المفروض أن هذه السورة ترجع إلى ما بعد حادثة عذر خم ، وهى المدجبة التى يرى الشيعة أن النبى عليه الصلاة والسلام قد صَّ فيها على وصاية على وحده فى الولاية من بعده . وهذه كانت بعد ولادة

الحسن والحسين رضى الله عنهما ، إذ وقعت بعد انصراف النبي عليه السلام من حجة الوداع ، وبالتالي فالتشير فى الآية لا معنى له .

وإنهم لأمرنا لا يخلقون .

هذا الكلام لا يحالف نسيج القرآن فقط ، بل يبدو وكأنه لا يمت للعربية بصلة . وكان عليه أن يقول « يخالفون » بدل « يخلقون » . وفوق ذلك ففى القرآن « يخالفون عن أمره » (النور / ٦٣) لا « يخالفون لأمره » .

وعلى الذين ييغون عليهم من بعدك غضبى . إنهم قوم سوء خاسرين .

المفروض أن تُزفع « خاسرين » لأنها صفة لـ « قوم » . ثم إنه لا يوجد مسوغ لنصبها من ناحية التناغم الموسيقى مع الفواصل السابقة واللاحقة ، فإن الفاصلتين السابقتين والفاصلة التالية هى بالواو والنون ، وليس نالياه والنون . وأرجح الظن أن مؤلف هذه السورة قد تأثر بدون أن يدرك بالآيتين القرآنيتين اللتين وردت فيهما عبارة « قوم سوء » (التى اقتبسها من القرآن وضمنها آيته هذه ، وإن كان قد ضمَّ سين (سوء) على حين جاءت فى القرآن مفتوحة) . فقد انتهت تارك الآيتان بجمع مذكر سالم منصوب : « إنهم كانوا قوم سوء فاسقين » (الأنبياء / ٧٤) . « إنهم كانوا قوم سوء فأغرقناهم أجمعين » (الأنبياء / ٧٧) ، ونسى أن موقع الكلمة الإعرابى يختلف عن موقعه فى

وعلى الذين سلكوا مسلكهم منى رحمة ، وهم فى الغرفات آمنون .

قوله : « سلكوا مسلكهم » تعبير غريب عن القرآن . والذي فيه هو : « فاسلكى سبل ريك ذللاً » (النحل / ٦٩) . « ليسلكوا منها سبلاً فجاجاً » (نوح / ٢٠) . ومع ذلك فإن القرآن فى التعبير عن تقليد الغير واتباعه لا يستخدم عبارة « سلوك السيل » ، وإنما فيه مثلاً : « لا تتبعوا خطوات الشيطان . ومن يتبع خطوات الشيطان فإنه يأمر بالفحشاء والمنكر » (النور / ٢١) .

وبالنسبة لقوله : « وهم فى الغرفات آمنون » فإن الملاحظ أن القرآن لم يستخدم كلمة « الغرفة » أو جمعها بمعنى « مسكن (أهل الجنة) » قط إلا فى العصر المكي . وهامى ذى المرات التى وردت فيها هاتان الكلمتان : « أولئك يخزؤون الغرفة بما صبروا » (الفرقان / ٧٥) . « لكن الذين اتقوا ربهم لهم غرف من فوقها غرف مبنية » (الزمر / ٢٠) . « والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنكوننهم من الجنة غرفاً » (العنكبوت / ٥٨) . « وهم فى غرفات مبور » (سبأ / ٣٧) . أما النص الذى بين أيدينا فالمفروض ، كما سبق أن قلت ، أنه نص مدنى .

ولملاحظ أن الكاتب قد أخذ حتام الآية / ٣٧ من سورة « سبأ »

بنصه ، وجعله ختاماً لآيته التي نحن بصددنا .

والآن وقد وصلنا إلى ختام تحليلنا لهذه السورة ورأينا أن كل آية فيها تقريبا بل وكل جملة وتركيب من جملها وتركيباتها تخالف الأسلوب القرآني ، لا يسعنا إلا أن نؤكد تأكيدا جازما قاطعا أنها لا يمكن أن تكون من القرآن ، فإن مثل هذا العدد الكبير من الشذوذات الأسلوبية والمضمونية لا يمكن أن يجتمع في سورة واحدة . وبهذا يلتقى التحليل الأسلوبى لهذه السورة مع الحكم عليها من جهة السند والتواتر ، إذ إنها لم ترد عن النبى عليه الصلاة والسلام أو أحد من الصحابة (١٥) .

كذلك فقد وضعنا أصابعنا ، ونحن فى غمرة تحليلنا لهذه السورة ، على كثير من السمات الأسلوبية اللغوية للقرآن الكريم التي لم يذكرها أحد من قبل . هذا ، وإن ما قلناه فى هذه الدراسة عن سورة ، النورين ، ينطبق إلى حد بعيد على سورة ، الولاية ، ، إذ إن هذه السورة الأخيرة ليست فى الغالب إلا صيغة أخرى لسورة ، النورين ، ، والله ولى التوفيق .

الهوامش

- ١- محاوره فى الوحى / ط ٣ / القاهرة / ٧٥ .
- ٢- ط ٥ / إدارة ترجمان السنة / لاهور / ١٤٠٤ هـ - ١٩٨٢ م / ٩٤ .
- ٣- فيما يخص أمر السماء . ذلك أن هناك موضعاً واحداً ورد فيه المفعول غير ذلك ، وهو « فأجزه حتى يسمع كلام الله ثم أبلغه مأمنه » (التوبة / ٦) ، وهو كما ترى لا يتعلق بأمر السماء .
- ٤- هكذا وردت فى كتاب « الشيعة والقرآن » لإحسان إلهى ظهير (ص / ٢١) ، وهو خطأ نحوى قاضح .
- ٥- ولعلك لاحظت أنها حين تقترن بـ « الكتاب والنبوة » تأتى الكلمات الثلاث معرفة بالألف واللام ، أما مع « العلم » فهى وهو يأتیان منكرين .
- ٦- وفى نفس الاتجاه يمضى قوله تعالى : « وباركنا عليه وعلى إسحاق ، ومن ذريتهما محسن وظالم لنفسه مبين » (الصافات / ١١٣) .
- ٧- وهو العذاب الذى كانوا يكذبون بوقوعه ، ويتحدون الرسول عليه السلام أن يأتىهم به .
- ٨- ويلحق بهذا النداء قوله تعالى : « يا أيها الرسل ، كلوا من الطيبات » (المؤمنون / ٥١) ، وكذلك قوله تعالى : « يا أيها المزمل * قم الليل إلا قليلا » (المزمل / ١ - ٢) و « يا أيها المدثر قم * فأنذر » (المدثر / ١ - ٢) .

٩- عدا مجيئها منصوبة خمس مرات .

١٠- الفاعل هنا هو ضمير مقدر بعد « يغنى » يعود على دخول إخوة يوسف من حيث أمرهم أبوهم ، هذا الدخول المفهوم من الكلام السابق على هذه الجملة .

١١- ورد هذا الفعل عند جردنر بضم الياء وفتح الحاء وتشديد وكسر الذال . أما عند إحسان إلهي ظهير فقد جاء بفتح الياء وسكون الحاء وفتح الذال .

١٢- فأما « الندامة » و « الأغلال » فقد نُكِّرا في الآية التي بين أيدينا ، وأما « العذاب » فقد سبق ذكره في الآية السابقة عليها .

١٣- وردت هذه الآية في جردنر كالتى : « إنا بشرناك بذرية الصالحين » .

١٤- فضلا عن غير العيّنين : مؤمنين : « يبشّرههم ربهم برحمة منه ورضوان وجنات لهم فيها نعيم مقيم » (التوبة / ٢١) . « وبشّر الذين آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم جنات تجري من تحتها الأنهار » (البقرة / ٢٥) . « وبشّر الصابرين » (البقرة / ١٥٥) . « وبشّر المُخْبِتِينَ » (الحج / ٢٤) . « وبشّر المحسنين » (الحج / ٣٧) . وكافرين : « وبشّر الذين كفروا بعذاب أليم » (التوبة / ٣) . « فبشّرهم بعذاب أليم » (التوبة / ٣٤) . « وإنا نبشّر أحدهم بما ضرب للرحمن مثلاً ظل وجهها مسوداً وهو كظيم » (النحل / ٥٨) ، ومنافقين : « بشّر المنافقين بأن لهم عذاباً أليماً »

- ١٥- انظر أيضا تأكيد سير ولیم مویر وتوماس باتریک هیوز أن القرآن لم یحذف منه شیء ، وذلك فی کتاب الآخر « Dictionary of Islam » (Oriental Books Reprint Corporation , New Delhi , 1976 , pp. 487- 489)